



دورية صادرة عن هيئة الشام الإسلامية
جمادى الأولى ١٤٣٥ هـ الموافق مارس/آذار 2014 م

f t y+ /islamicsham

الشام نور

العدد ١٨
السنة الثالثة

في هذا العدد:

ص ٢-٣

هل موالاة الكفار كفر بإطلاق؟

ص ٤-٦

سوريا .. الحشد الشعبي لبناء

منظومة سياسية رشيدة

ص ٧-٨

لماذا أرادوا للثورة السورية أن تدخل

عامها الرابع؟

ص ٩

واحة الشعر

ص ١٠

أحكام طهارة النساء

ص ١١

ركن الإيمان الرابع: الإيمان بالرسول

ص ١٢

المؤمنون حقاً

ص ١٣

هذا الوقت سيمضي

ص ١٤

وقفة مع النفس

ص ١٥

بأقلامهن

ص ١٦

شذرات وقطوف

نور الشام ترحب بمشاركةكم
وتزداد ثراءً بأقلامكم....
للتواصل مع إدارة التحرير
 وإرسال مشاركاتكم
contact@islamicsham.org



افتتاحية العدد:

٦- لكن حتى يتحقق هذا النصر لا بد من الأخذ بأسباب النصر:

- كعدم التفرق والاختلاف، قال تعالى: ﴿وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ﴾ (الأنفال: ٤٦).

- والأخذ بأسباب الإعداد والقوة، قال تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ (الأنفال: ٨).

- وكتمان التخطيط والتفويض، قال ﷺ: «اسْتَعِينُوا عَلَىٰ إِنْجَاحِ الْحَوَائِجِ بِالْكِتْمَانِ» أخرجه الطبراني.

- وفوق كل ذلك: الثقة بنصر الله، قال تعالى: ﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا. إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ (الشرح: ٥-٦)، وقال: ﴿كَتَبَ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ﴾ (المجادلة: ٢١).

وغير ذلك كثير..

نسأل الله تعالى أن يؤتم نصره على المجاهدين في سوريا، وأن يجمع عدوهم، ويجعل العقوبة لهم، إنه سميع مجيب ■

من آلام، قال تعالى: ﴿وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ﴾ (١٤١) أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمِ الصَّابِرِينَ﴾ (آل عمران: ١٤-١٤١).

٣- لكن هذا الابتلاء للمسلمين يقابله ابتلاء آخر لأعدائهم، قال تعالى: ﴿وَلَا تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا﴾ (النساء: ١٠٤).

٤- وهذه المداولة بين الحق والباطل مستمرة إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها، قال تعالى: ﴿وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ (١٤٠) وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ﴾ (آل عمران: ١٤٠).

٥- مع الثقة التامة أن عاقبة هذا الصراع والتدافع للمؤمنين، قال تعالى: ﴿إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (الأعراف: ١٢٨).

مرت الثورة السورية خلال الأشهر الماضية ببعض الصعوبات والإخفاقات على عدة مستويات، مما أدخل في بعض النفوس شيئاً من اليأس والقنوط، وما إن توالى الإنجازات والانتصارات خلال الأسابيع الماضية حتى عادت روح التفاؤل والأمل إلى النفوس..

فينبغي والحالة هذه إعادة التأكيد على أن الصراع بين الحق والباطل تحكمه سنن كونية لا تتخلف ولا تتبدل، قد تغيب أحياناً عن الأذهان بسبب الانغماس في تفاصيل الحياة اليومية، وأحداث هذا الصراع، ومن هذه السنن التي لا بد من فهمها: لنحسن التعامل معها:

١- الابتلاء بالمصائب للمجاهدين والعاملين في سبيل الله في الأموال والأنفس سنة مستمرة، قال تعالى: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ (البقرة: ١٥٥).

٢- ولهذا الابتلاء حكم كثيرة، من أهمها التمحيص وتمييز الصفوف، فهو ليس شراً محضاً مهما كان فيه

هل موالاة الكفار كفر بإطلاق؟

المكتب العلمي بهيئة الشام الإسلامية

السؤال:

ينتشر بين بعض الكتائب، وفي المجالس، وعلى صفحات الشبكة بصورها المختلفة إطلاق القول بتكفير من يوالي الكفار، ومنهم من ينقل الإجماع على ذلك. فهل هذا الكلام صحيح؟
الجواب:

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول الله، وعلى آله وصحبه ومن والاه، أما بعد:
فموالاة الكفار من الجرائم الكبيرة، وهي لفظ يطلق على شعب متعددة، منها ما يصل للكفر، ومنها ما هو دون ذلك، وتفصيله كما يلي:
أولاً: تطلق الموالاة والولاية في اللغة وكلام أهل العلم على معان عديدة، منها: القرب، والدنو، والمحبة، والنصرة، والمتابعة، ويدل كلام أهل العلم على أن هذه الأفعال منشؤها المحبة والميل القلبي.

قال ابن تيمية -رحمه الله- في (الفتاوى): «أصل الموالاة هي المحبة، كما أن أصل المعادة البغض، فإن التحاب يوجب التقارب والاتفاق، والتباغض يوجب التباعد والاختلاف».

وينشأ عن الحب والبغض من أعمال القلوب والجوارح ما يدخل في حقيقة الموالاة والمعادة، كالنصرة والمعونة، والمظاهرة، وغير ذلك من الأعمال.

وقد حرم الله موالاة الكافرين وزجر عنها، وجعلها سبباً لسخط الرحمن، فقال تعالى: ﴿تَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَبِئْسَ مَا قَدَّمَتْ لَهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَنْ سَخِطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ﴾ (المائدة: ٨٠).

ثانياً: لا يصح التكفير بمطلق الموالاة، فمن صور الموالاة ما هو كفر مخرج من الملة بالاتفاق، ومنها ما لا يصل إلى درجة الكفر، ومنها ما اختلف فيه: هل يكون كفراً أم لا.

وهذا التفريق جار على أصول أهل السنة، كما دلت على ذلك النصوص الشرعية، وفهم علماء الأمة.

ومن الصور التي تناولها أهل العلم في هذا الباب:

أ- اتفق أهل العلم على أن الموالاة التامة الكاملة للكفار بالرضى عن دينهم، أو تصحيح مذهبهم، أو حب ظهور الكفر على الإسلام، ونحو ذلك، من موجبات الردة والخروج من الملة.

قال الإمام الطبري -رحمه الله- عند تفسيره لقوله تعالى: ﴿لَا يَتَّخِذُ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً﴾ (آل عمران: ٢٨): «لا تتخذوا أيها المؤمنون الكفار ظهراً وأنصاراً توالونهم على دينهم، وتظاهروهم على المسلمين من دون المؤمنين، وتدلونهم على عوراتهم؛ فإنه من يفعل ذلك، فليس من الله في شيء، يعني بذلك: فقد برئ من الله، وبرئ الله منه بارتداده عن دينه، ودخوله في الكفر».

وقال الماوردي -رحمه الله- في (تفسيره): «والثاني: موالاتهم في الدين فإنه منهم في حكم الكفر، وهذا قول ابن عباس».

وقال ابن الجوزي -رحمه الله- في (زاد المسير): «من يتولاهم في الدين، فإنه منهم في الكفر».

وقال الشنقيطي -رحمه الله- في (أضواء البيان): «ويُفهم من ظواهر هذه الآيات أن من تولى الكفار عمداً اختياراً، رغبة فيهم أنه كافر مثلاً».

ب- ذهب عامة العلماء إلى أن التجسس للكفار على المسلمين من الكبائر والمعاصي التي لا تخرج من الملة، مع أن الله سماه في كتابه موالاة بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تَلْقَوْنَ إِلَيْهِمْ بِالْمُودَةِ﴾ (المتحنة: ١).

وقد استدلووا لذلك بحديث حاطب رضي الله عنه -المتفق عليه- حينما كاتب قريشاً بمسير النبي صلى الله عليه وسلم إليهم، فسأله النبي صلى الله عليه وسلم: «يا حاطب ما حملك على ما صنعت؟»، فذكر حاطب رضي الله عنه أنه لم يفعله كفراً ولا ارتداداً عن الإسلام، وإنما فعله ليكون له يد عند قريش يدفع بها عن أهله، فقال النبي: «لقد صدقكم»، وفي

لفظ: «ولا تقولوا له إلا خيراً».

قال الإمام الشافعي -رحمه الله- في (الأم): «وليس الدلالة على عورة مسلم، ولا تأييد كافر بأن يحذر أن المسلمين يريدون منه عزة ليحذرها، أو يتقدم في نكابة المسلمين بكفر».

وقال ابن بطال -رحمه الله- في (شرح البخاري): «وفيه: أن الجاسوس قد يكون مؤمناً، وليس تجسسه مما يخرج من الإيمان».

وذكر نحو هذا المعنى ابن حجر، والعيني، والقسطلاني -رحمهم الله- في شروحه على البخاري.

وقال ابن العربي في (أحكام القرآن)، والقرطبي في (تفسيره): «من كثر تطلعه على عورات المسلمين، ونبه عليهم، ويعرف عدوهم بأخبارهم لم يكن بذلك كافراً إذا كان فعله لغرض دنيوي، واعتقاده على ذلك سليم، كما فعل حاطب حين قصد بذلك اتخاذ اليد، ولم ينو الردة عن الدين».

وقال النووي -رحمه الله- في (شرح مسلم): «وفيه أن الجاسوس وغيره من أصحاب الذنوب الكبائر لا يكفرون بذلك، وهذا الجنس كبيرة قطعاً؛ لأنه يتضمن إيذاء النبي صلى الله عليه وسلم، وهو كبيرة بلا شك».

وقال ابن تيمية -رحمه الله- في (الفتاوى): «وقد تحصل للرجل موادتهم لرحم أو حاجة فتكون ذنباً ينقص به إيمانه، ولا يكون به كافراً كما حصل من حاطب بن أبي بلتعة لما كاتب المشركين ببعض أخبار النبي صلى الله عليه وسلم وأنزل الله فيه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تَلْقَوْنَ إِلَيْهِمْ بِالْمُودَةِ﴾».

وقال ابن القيم -رحمه الله- في (زاد المعاد) في فوائد قصة الفتح: «وفيهما: جواز قتل الجاسوس وإن كان مسلماً.. وفيها: أن الكبيرة العظيمة مما دون الشرك قد تكفر بالحسنة الكبيرة الماحية، كما وقع الجس من حاطب مكفراً بشهوده بديراً».

آراء وتحليلات

سوريا: الحشد الشعبي لبناء منظومة سياسية رشيقة

د. بشير زين العابدين

كشفت أحداث الثورة السورية عن وجود خلل بنيوي كامن في النظام الجمهوري، وعن مشاكل عميقة لمجتمع عانى ستة عقود من التهميش والإقصاء.

وأظهرت أحداث السنوات الثلاثة الماضية أن الانهيار المفاجئ للمنظومة الجمهورية في العالم العربي قد جاء كنتيجة حتمية لارتكاز السلطة على قواعد ضيقة من الفئات الحاكمة والاستناد إلى القوة العسكرية دون التأييد الشعبي، وفشل النظم الثورية في تشكيل علاقة متوازنة بين الدولة والمجتمع، إضافة إلى ضعف البناء الاقتصادي، وسوء توزيع الثروة كأمراض كانت تنخر في هذه الدول وتمنعها من تشكيل نظام أمني متوازن.

ونتيجة لذلك فإن الجمهوريات العربية كالعراق وتونس وليبيا ومصر واليمن؛ تشهد مرحلة انتقالية عصبية وحاسمة من التكون البنيوي، وتواجه التحدي الأكبر المتمثل في تعزيز الهوية الوطنية وتحقيق الإجماع الشعبي.

أما في سوريا؛ فإن الحراك الثوري يمر بمرحلة من الجمود السياسي والعسكري، ويمكن تفسير حالة الاحتباس التي يتسم بها المشهد الراهن من خلال النظرية «البنيوية»، حيث رأى «تيد غور» أن الثورات تمر بثلاثة مراحل:

١- مرحلة السخط الشعبي العام غير المنسق.
٢- سعي القوى الشعبية للانخراط في حراك ثوري منظم.

٣- تطور البناء السياسي والعسكري للثورة إلى مستوى الندية مع النظام، ثم التفوق عليه تدريجياً لهدم أركانه وتفكيك مؤسساته، وتكوين بديل مؤسسي قادر على ممارسة الإدارة والحكم.

ومن خلال هذه المعطيات يمكن القول أن النصر الفعلي للثورة لا يقتصر على إسقاط النظام؛ بل يتمثل في قدرة القوى الثورية على تشكيل منظومة سياسية رشيقة تشكل بديلاً

مؤسسياً قادراً على الأخذ بزمام المبادرة الداخلية والتعامل مع القوى الإقليمية والدولية بحكمة واحتراف.

وفي وقفة مراجعة للحراك الثوري السوري يمكن القول أن التطور البنيوي قد انحرف في مساره خلال الأشهر الماضية، ويظهر ذلك جلياً من خلال تقوقع بعض القوى الفاعلة في قوالب صلب لا تتمتع بالمرونة التي تسمح لها بالتأقلم مع الأحداث والمستجدات؛ وتقمص البعض منها نمطاً من التشكل البنيوي المنفصم عن الحراك الشعبي وعن المجتمع واتخاذ مواقف سياسية متشددة تنطلق من ادعاء الوصاية على الثورة عبر تبني مجموعة شعارات تقوم على مفهوم: «التصرف الصحيح» مثل: «تحقيق المصلحة العامة» و«صيانة الهوية» و«محاربة العدو» و«صد المؤامرات» و«ترسيخ الاستقلال» و«تحقيق الإصلاح»، لكنها لا تملك على أرض الواقع برنامجاً سياسياً قابلاً للتحقيق.

ومن أبرز مساوئ هذه المنظومة الفكرية؛ تعزيز حالة الريبة تجاه الخارج، وتنمية مشاعر العداء تجاه أي فكر معارض، مما يجعل الحركة أسيرة هواجس أمنية، ويدفعها لرفض أية مبادرات لا تتبثق من منطلقاتها الفكرية.

ونظراً لما تشكله هذه الرؤية من خطورة على مسار الثورة، فإن هذه الورقة تلقي الضوء على التحشيد الشعبي كوسيلة حتمية لبناء نظم سياسية رشيقة تشكل تياراً شعبياً ناضجاً، والتأسيس لمنظومة سياسية تقود الحراك الثوري عبر استعراض ثلاثة نماذج من أنماط التحشيد الشعبي في التاريخ السوري المعاصر، وهي:

١- نموذج التحشيد الفئوي القائم على استقطاب الهويات المتعددة.

٢- نموذج التحشيد الفكري القائم على مفهوم الدولة - الأمة أو الهوية الجامعة.

٣- نموذج تحشيد القوى المجتمعية القائم على توظيف عوامل الجغرافيا السياسية في

صياغة النظم.

أولاً: نموذج التحشيد الفئوي (استقطاب الهويات المتعددة لتشكيل منظومة سياسية):

يرتكز هذا النموذج على تأسيس منظومة سياسية من خلال تشكيل ائتلاف هش يضم الهويات الرئيسية داخل المجتمع بناء على أسس مجتمعية: مناطقية، ودينية، وطائفية، وإثنية، وعشائرية، ويتشكل في عدة صيغ منها: نظام «الترويك» المطبق في لبنان، ونمط المحاصصة الطائفية السائد في العراق، والنظم الفيدرالية القائمة على مفهوم الفرز المناطقي، وينطلق هذا النموذج من أسس متجذرة في التاريخ السوري الحديث والمعاصر:

فقد اتبعت الدولة العثمانية مع الأقليات الدينية في بلاد الشام نظام «الملة» الذي منحهم قضاءهم المستقل وإدارتهم الخاصة، واعترف لهم بحماية قناصل الدول الغربية.

وفي مرحلة الانتداب (١٩٢٠-١٩٤٦) أوعنت السلطة الفرنسية في ترسيخ الثقافة الطائفية ونسبت أبناء الطوائف إلى فرق جيش الشرق، وعمدت إلى تقسيم الإقليم إلى خمسة دول على أسس طائفية هي: دولة لبنان، ودولة حلب، ودولة «العلويين»، ودولة «جبل الدروز»، ودولة دمشق، ومارست السلطة الفرنسية حكماً مستقلاً للأكراد في إقليم الجزيرة.

وبعد فترة وجيزة من الحكم الديمقراطي (١٩٤٦-١٩٦٣) بادر نظام البعث إلى ترسيخ الهيمنة الطائفية - العشائرية، وأخذت هذه الصفة بعداً مؤسسياً في مرحلة حكم آل الأسد (١٩٧٠-٢٠١١).

ولا بد من التأكيد على أن مشكلة الأقليات لا تقف عند مطالب هذه الفئات بالمحافظة على الامتيازات التي منحها لهم النظام الفرنسي ورسخها حكم البعث، بل تمثل في حقيقتها مشكلة ديمغرافية يتعين التعامل معها بواقعية وحذر؛ ففي كثير من الحالات لا يقتصر

آراء وتحليلات

مع العراق الذي وُثِدَ في المهدي عام ١٩٤٩م، والوحدة السورية مع مصر التي لم تصمد لأكثر من ثلاث سنوات وبضعة أشهر، وذلك على الرغم من نجاحها في عملية التحشيد الآني الذي قام على العاطفة والارتجال، بدلاً من عملية البناء السياسي المتدرج والرصين.

وفي مقابل فشل المشاريع الوحدوية لجأت النظم الجمهورية إلى صياغة هوية قطرية ذات طابع شمولي يستند إلى العسكر وليس على التأييد الشعبي، ومن أبرز ملامح الدولة القطرية:

- ١- الفكر القومي كمنطلق إيديولوجي.
- ٢- الطابع الانقلابي-الثوري.
- ٣- القائد العسكري رئيساً للجمهورية.
- ٤- الحزب الحاكم.

لكن هذه المنظومة السياسية قد انهارت بالكامل في مرحلة "الربيع العربي"، وبقيت مجموعة أسئلة عالقة لكل الحركات السياسية التي تبحث عن معالم الهوية الوطنية الجامعة وتأسيس الدولة-الامة:

- ١- ما هو النظام البديل لحكم سوريا في ظل انهيار حكم البعث؟
- ٢- ما هي معالم الهوية السياسية للدولة في المرحلة القادمة؟

يقوم هذا النموذج من خلال تأسيس هوية فكرية أو إيديولوجية جامعة، عبر تغليب العوامل المشتركة بين غالبية أبناء المجتمع على أساس قومي، أو ثقافي، أو تاريخي، ويمكن تناول ثلاثة مشاريع في الفترة المعاصرة، وهي:

- ١- المملكة الفيصلية (١٩١٨-١٩٢٠م).
- ٢- مشروع الوحدة مع العراق (١٩٤٩م).
- ٣- الوحدة مع مصر (١٩٥٨-١٩٦١م).

وقد انتهت هذه المشاريع الثلاثة بالفشل؛ نظراً لارتكازها على حركات قومية أثبتت عجزها عن تطوير أسس فكرية ناضجة، فالدولة القومية التي أسسها فيصل لم تستطع تقديم بديل عن الدولة الشرقية التي تمزج السياسة بالدين، بل اتخذت من النمط الغربي أساساً لبناء الدولة الحديثة التي قامت على قوله فيصل: «الدين لله والوطن للجميع»، إلا أن هذه السياسة كانت بالنسبة له سلاحاً ذو حدين، فبينما اعتبرها القوميون وسيلة لتوحيد المجتمع على أساس العرق واللغة بعيداً عن خلافات الدين والطائفة والمذهب؛ نظر أبناء الطوائف إليها كمحاولة لتذويب هويتهم في غالبية المجتمع.

وكذلك كان الحال بالنسبة لمشروع الوحدة

الانتماء إلى الطائفة على المفهوم الاعتقادي فحسب؛ بل يمثل انتماء إقليمياً وعشائرياً لأبناء الطوائف في آن واحد، حيث تقطن الغالبية العظمى من عشائر العلويين في جبال الأنصارية مع وجود أقل في ريف حماة وحلب، ولاحظ فان دام بأن نسبة ٦٢,١ بالمائة من العلويين يقيمون في محافظة اللاذقية، بينما كانت تتركز الغالبية العظمى من الدروز في جبل حوران (جبل العرب) بنسبة ٨٧,٧ بالمائة. ويقيم الإسماعيليون في منطقتي مصياف والسلمية.

وقد أدى تفوق العنصر العلوي في المؤسسة العسكرية إلى هيمنة هذه الفئة على الحكم المدني في فترة الانقلابات العسكرية، مما أدى إلى ظهور العنصر العسكري-الطائفي في إدارة البلاد.

وبناء على ما سبق؛ فيمكن تحديد مصادر القوة الكامنة لهذا النموذج في توظيف العصبية: العشائرية - الطائفية - المناطقية، بالإضافة إلى ارتكازها على الهيمنة العسكرية والإرث التاريخي المعاصر.

ثانياً: نموذج التحشيد الفكري (توظيف مفهوم الهوية الجامعة أو الدولة الأمة):



٣- ما الذي سيحكم العلاقة بين الأعراق والطوائف والأديان في ظل التوتر المجتمعي الذي أذكاه الفرنسيون ورسخه البعثيون وبلغ ذروته من الاحتقان في مرحلة الثورة؟

ولا بد من الاعتراف بأن هذه الورقة لا تحاول الإجابة على هذه التساؤلات، بل تهدف إلى التنبيه إلى هذه المشاكل والبحث في: مدى قدرة الجماعات السياسية القائمة على مواكبة الحراك المجتمعي، وأهليتها لطرح مشروع حضاري يقدم رؤية وطنية تشمل جميع عناصر المجتمع، خاصة وأن البديل عن اضمحلال الهوية القطرية يترنح حالياً ما بين خيارين صعبين: خطر التقسيم الطائفي- المناطقي من جهة، وخطر الأقلمة المتمثل في هيمنة الجماعات الطائفية العابرة للحدود من جهة ثانية.

ففي ظل اندراس معالم الهوية المجتمعية للدولة، وفشل القوى السياسية في التوافق على مشروع سياسي وطني؛ تتصاعد نبرة الاستقطاب الطائفي والإثني، وتهيمن الشبكات الراديكالية العابرة للحدود إثر مبادرة الإدارة الأمريكية بتمكين الجماعات الإثنية والطائفية من تولي حكم العراق عام ٢٠٠٣م، مما أدى إلى اضمحلال الحكم المركزي في الجمهوريات العربية المتهاوية.

ثالثاً: نموذج تحشيد القوى المجتمعية (توظيف الجغرافيا السياسية في صياغة النظم):

يمكن تعريف القوى المجتمعية بأنها: «الجماعات السكانية التي تقع بين الدولة والأسرة»، وهي المجموعات السكانية الفاعلة التي لا تتدخل الدولة في تأسيسها أو توجيهها أو تمويلها، بل تقوم بتحديد برامجها وأولوياتها بعيداً عن الدولة وهيمنها.

ويدخل ضمن هذا المفهوم المجتمع «الأهلي» وهو المجتمع النشط غير المنظم وغير المنخرط في صيغ مؤسسية، بالإضافة إلى «المجتمع المدني» الذي ينشط من خلال جملة من المؤسسات الأهلية التطوعية: الثقافية، والاقتصادية، والسياسية، والاجتماعية، التي تعمل من أجل تلبية احتياجات مطلية، أو سياسية، أو اجتماعية، وترعى مصالح أعضائها، أو تهتم بالشؤون العامة في المجتمع. وقد أدى اضمحلال السلطة المركزية وانهايار نظم الحكم الجمهوري في البلدان العربية إلى

تفصيل نشاط القوى المجتمعية غير المنظمة، والتي أخذت تتحرك في تيارات متباينة واتجاهات مختلفة لحماية مجموعات أو العمل على تحقيق المصلحة العامة.

وتنبثق أدوات تحشيد القوى المجتمعية من ثلاثية تقليدية هي: الأرض والدولة والأمة، ويمكن توظيفها في بناء منظومة سياسية رشيدة عبر أبعاد ثلاثة تعمل بالتزامن، وهي:

١- المكان الذي تشغله الوحدة السياسية.

٢- النظام السياسي القائم على الموقع الجغرافي ومصادر الثروة.

٣- الأمة كمستودع للإجماع السياسي.

والحقيقة هي أن قوى الثورة السورية تحتاج في المرحلة الراهنة إلى قدر كبير من «أنسنة» العمل السياسي، والخروج به من إطار النصية إلى الآفاق المجتمعية وضرورة توظيفها؛ ففي الوقت الذي تختص فيه السياسة بالنظريات والنظم والعلاقات الدولية، تختص الجغرافيا السياسية بالعوامل الإنسانية في السلوك السياسي وتحديد علاقة الدولة بالمجتمع.

وكان ابن خلدون قد سبق المنظرين الغربيين في إعطاء الصفة الإنسانية للدولة عبر تشبيهها بالإنسان في مراحل الخمسة: الولادة والصبا والنضج والشيخوخة والموت، ومنذ ذلك الحين ارتبط مفهوم بناء الدولة بنظريات: «العقد الاجتماعي»، التي ترى أن السلطة في حقيقتها هي عقد بين الدولة والمجتمع.

وقد حاول الباحث في النموذجين السابقين تحليل تأثير الخصائص الطبيعية البشرية على السلوك السياسي للبلاد، حيث هيمن نموذج الاستقطاب الفئوي وضمحل مشروع الدولة- الأمة في القرن العشرين، مع ضرورة التنبيه إلى أن السبب المباشر لاندلاع الثورة في ١٨ مارس ٢٠١١م قد جاء كنتيجة مباشرة لفشل النظام في تقدير مخاطر البعد العشائري عند أهل حوران وما يميزوا به من حمية ونخوة.

ولإنشاء بديل مؤسسي ناضج فإن الحركات السياسية المعاصرة تحتاج إلى دراسة العوامل المجتمعية لمراجعة أدواتها في الحشد السياسي وسعيها لتحقيق الإجماع الأهلي، مع ضرورة الوعي بأن الحراك السياسي لم يعد أحادياً (بالمفهوم القومي)، أو ثنائياً (بمفهوم الاستقطاب الفئوي)، بل أصبح تعددياً بامتياز، ولا بد من صياغة استراتيجيات جديدة

تتناسب مع المتغيرات المجتمعية وتعدد الفرقاء. وبالنظر إلى التطور البنيوي في مسار الثورة السورية خلال السنوات الثلاثة الماضية؛ يمكن تحديد مكان الخل والخلل والقصور لدى القوى الفاعلة في تعاملها مع المجتمعات فيما يأتي:

١- العمل من خلال بيئة حزبية مركزية يتراوح تاريخ تأسيسها ما بين العقد الثالث والسادس من القرن العشرين، دون أية مراجعة أو تطوير بنيوي.

٢- محاولة صياغة برامج ومنظومات سياسية على أسس قراءات نصية خاطئة لا ترتبط بالواقع وبطبيعة الدولة والمجتمع.

٣- الاستقراء الخاطئ لنماذج تاريخية من الحكم الرشيد، والركون إلى نظرية الدورة التاريخية لصياغة بنى مؤسسية معاصرة لا علاقة لها بالمجتمع.

٤- الركون إلى مفاهيم «القوة» الرديفة المتمثلة في الدعم الخارجي والسيطرة على الأرض، مع إهمال ملحوظ للعنصر الأكثر أهمية وحسماً في المرحلة القادمة وهو: الرصيد شعبي.

ويجدر التنبيه على أن عملية الحشد الشعبي لنظام سياسي رشيد يختلف في آلياته وأنماطه عن عملية الحشد في عملية انتخابية أو كسب أعضاء لحزب سياسي، وذلك من حيث: محاور الخطاب، وملامح الهوية، وآليات التعامل مع الخصوم، مما يدفع بالحركات السياسية إلى إعادة كتابة برامجها، ومراجعة منطلقاتها الفكرية، وتصحيح بنيتها التنظيمية، وفق مفاهيم جديدة تعمل على استيعاب عوامل التحشيد المنبثقة من الجغرافيا السياسية، وذلك بهدف إنشاء منظومة سياسية جامعة رشيدة، وليس من خلال التأسيس لهوية «قومية» تعمل من خلال نظم قديمة لا تتناسب مع عمق التحولات الراهنة وطبيعة المرحلة، وهذا هو الخطأ الذي وقعت فيه الحركات القومية - اليسارية عندما نزعت إلى إلغاء الهويات الأخرى لصالح توليفة غير ناضجة من الخطب والشعارات.

ولعل الصيغة الأمثل لتأسيس منظومة سياسية رشيدة هي العمل على جمع العوامل المشتركة لدى أكبر عدد من المجموعات السكانية فيما يحقق المصلحة العامة ويجلب الأمن والاستقرار للدولة ولجيرانها، وذلك من خلال استقراء تطبيقات ونماذج الدولة الشرقية التعددية (cosmopolitan) عبر العصور.

بعض السياسيين في شرك الاصطفاف الإقليمي الذي يضعف الإرادة الوطنية ويغلب المصالح الخارجية.

ومن خلال تقييم تجربة السنوات الثلاثة الماضية يمكن القول أن قوى الثورة تمر بمرحلة عصبية من التطور البنيوي، إلا أن مفهوم «التدرج» وعامل الوقت قد أصبحا «رفاهية» يصعب القبول بها في ظل المشهد الإنساني المروع، ولعل الصيغة الأمثل لمعالجة هذه المشكلة يكمن في تعزيز الوعي السياسي لدى القوى الفاعلة، وتوجيهها نحو الحشد الشعبي لبناء منظومة سياسية رشيدة تقود الحراك الثوري، ولعل الصيغة الأمثل للوصول إلى الاستفادة من هذه القوة الهائلة وتوظيف طاقاتها الكامنة يكمن في تعزيز الهوية الوطنية الجامعة بكامل أبعادها السياسية والإنسانية على حد سواء ■

الإستراتيجيين هاجس «مخاطر الامتداد الإقليمي» (Regional Spillover) للأزمة السورية بصورة واضحة، وعلى الرغم من وضوح المهددات الأمنية ومخاطرها؛ إلا أن أطروحات معظم القوى السياسية السورية لا تزال تقصر إدراك ارتباط الأوضاع الداخلية بالأمن الإقليمي والدولي، وتتعامل هذه القوى مع الأزمة من منظور منفصل عن سائر المؤثرات السياسية والاقتصادية والاجتماعية، التي تنعكس بصورة مباشرة على القوى المجاورة، وتؤثر على توازنات القوى في المنطقة. ويظهر أثر هذا القصور في ضعف الأداء الدبلوماسي لدى الجهات التي تدعي تمثيل الثورة في المحافل الدولية، وعجزها عن صياغة رؤى أمنية ناضجة تقوم على مفاهيم «الأمن التعاوني» أو «الأمن المشترك»، وانزلاق

أما البعد الآخر لمفهوم «أنسنة» العمل السياسي وضرورته في هذه المرحلة؛ فيكمن في ضرورة استيعاب علاقة المكان بالمنظومة السياسية وتأثير تطور العلاقات المجتمعية على الأمن الإقليمي والدولي.

ويمكن في هذا الإطار إعمال نظرية «العلاقة بين القلب والحافة» التي أسس لها عالم الجغرافيا السياسية «تيلور»، وتتص على أن المتغيرات التي تقع في مناطق ذات أهمية مركزية لا بد وأن تكون لها تبعات على الدول المجاورة، وذلك بخلاف الدول التي تقع في مناطق هامشية قد لا يكون للتطورات الداخلية فيها تأثير على المحيط الإقليمي.

وقد أثبتت أحداث الثورة السورية وجود ارتباط وثيق بين الأحداث الداخلية والأمن الإقليمي، حيث هيمن على المحللين

لماذا أرادوا للثورة السورية أن تدخل عامها الرابع؟

فيصل القاسم

حقيقية لانتهى الوضع قبل أن يدخل عامه الأول، لكنهم تركوه يدخل الآن عامه الرابع.

لاحظوا مثلاً أن أمريكا ترفض تسليح قوى المعارضة بسلاح مضاد للطيران، لا بل تمنع البلدان الأخرى من تقديم ذلك السلاح للجيش السوري الحر منذ زمن. فلو توفر ذلك السلاح على الأقل لتوازن الصراع على الأرض بين النظام والمعارضة، وبالتالي دفع الجانبين إلى مفاوضات حقيقية لإنقاذ ما يمكن إنقاذه من سوريا. لكن الواضح أن هناك خطة لإطالة أمد الصراع من خلال تزويد النظام بأعتى أنواع السلاح الروسي والإيراني، وتزويد قوى المعارضة بسلاح يسمح باستمرار القتال فقط، لكنه لا يسمح بحسم الأمور على الأرض، ولا حتى بتجسيم قوة النظام. وهذا لوحده دليل كاف على أن المطلوب في سوريا استمرار الاستنزاف والدمار.

لقد غدا واضحاً أن الجيش الحر يدخل منطقة ما، فيحاصره جيش النظام، وتجري المعارك، فتدمر المنطقة، ويهاجر سكانها، فينتقل الجيش الحر إلى منطقة أخرى، وهلم جرا. إنه مسلسل تدميري مفضوح يمارسه النظام وقوى المعارضة بنية التدمير المقصود والمبرمج والمنهج. هل كان للكثير من القوى أن تسمح بإغراق سوريا بمختلف الجماعات المقاتلة القادمة من الخارج وتحويلها إلى أفغانستان أخرى، لو أن العالم كان يريد فعلاً حل القضية السورية؟ بالطبع لا. لقد فاقم دخول جماعات مختلفة إلى سوريا الوضع، وفتحه على احتمالات خطيرة للغاية، خاصة بعد دخول القوى الشيعية كحزب الله وغيره إلى ساحات

استغفرت الثورة التونسية ثمانية وعشرين يوماً فقط. أما المصرية فدامت لثمانية عشر يوماً بالتمام والكمال. صحيح أن الثورة أخذت بعض الوقت في اليمن، لكنها انتهت من حيث الفعل الثوري خلال فترة وجيزة. وحتى في ليبيا التي أخذت شكل الصراع السوري المسلح، انتهت الثورة خلال ثمانية أشهر على الأرض من خلال تدخل دولي. لا شك أن الأوضاع بعد الثورات في تونس ومصر واليمن وليبيا تسمرت في بعض الأحيان، وتفاقمت أحياناً أخرى، لكنها على الأقل انتهت بخسائر مادية وبشرية محددة تبدو مجرد «لعب عيال» بالمقارنة مع ما يحصل في سوريا من أهوال ودمار طال البلاد كلها، وبدأ يطال البلدان المجاورة، وحتى أنه راح يهز المنطقة العربية برمته جيوسياسياً واقتصادياً. باختصار، لم يكن هناك مصلحة للكثير من القوى استمرار الثورات على الأرض في تونس ومصر واليمن وليبيا.

لاحظوا أيضاً كيف وضعوا حداً للأزمة الأوكرانية خلال أسابيع قليلة، فتتخى الرئيس يانكوفيتش منعاً لمزيد من التفاقم. وهنا نتساءل: لماذا سمح العالم لبقية الثورات أن تنتهي بسرعة، بينما ترك الثورة السورية تتفاقم لتصبح وبالاً على السوريين والمنطقة عموماً؟ لا نعتقد أن الأمر مجرد تقاعس، أو إهمال، أو عدم مبالاة.

هناك الكثير من المؤشرات والدلائل على أن ترك الثورة السورية تتفاعل، وتأتي على الأخضر واليابس داخلياً، وتهز المنطقة برمته خارجياً ليس أمراً عرضياً، بل يبدو مدروساً ومتعمداً. فلو كان هناك نية دولية

الأسد من فوضى وقتها يتحقق الآن على أرض الواقع بحذافيره، وكأنه كان يخطط مع قوى كثيرة لإيصال سوريا والمنطقة كلها إلى هذه النقطة الحرجة والخطرة جداً. قال الأسد وقتها: «إن سوريا تقع على فالق زلزالي خطير، وإذا تحرك هذا الفالق، ستخرب المنطقة بأكملها». لقد كان الرئيس السوري في ذلك التصريح يهدد بتنفيذ مشروع «الفوضى الهالكة» نيابة عن صاحبه الأمريكي. ويبدو أنه أوفى بوعده تماماً.

لاحظوا الآن أن الوضع السوري بدأ يشكل خطراً وجودياً على باقي دول المنطقة، فعدد اللاجئين السوريين في لبنان أصبح أكثر من مليون ونصف، وبات يهدد تركيبة لبنان الديمغرافية. وكذلك في الأردن، ومصر، وتركيا. ناهيك عن أن وضع العراق يزداد سوءاً بالتآغم مع الوضع السوري. وهذا بحد ذاته تهديد مرعب للمنطقة. أضف إلى ذلك أن بعض دول المنطقة بدأت تهتز على وقع الزلزال السوري، وخاصة تركيا. ولا ننسى كيف بدأ الوضع السوري يستنزف خزائن بعض الدول العربية المنخرطة في الصراع.

ألا يرى ضباع العالم هذا الوضع الخطير داخل سوريا وعلى حدودها في الدول المجاورة؟ أم إنها الفوضى الخلاقة التي أرادوها لرسم شرق أوسط جديد، وها هو النظام السوري ينفذها على أكمل وجه؟ يبدو أن هذا هو المطلوب من إطالة عمر الأزمة السورية، فهم يستغلونها، ليس فقط لاصطياد العصفور السوري، بل لضرب عدة عصافير عربية وإقليمية بحجر واحد.

من مهازل هذا الزمان أن النظام السوري هو أكثر من هاجم مشروع «الفوضى الخلاقة» الذي أعلنته وزيرة الخارجية الأمريكية كوندوليزا رايس، وهو الذي يقوده الآن بإخلاص منقطع النظير. وسلم لي على «الممانعة والمقاومة» ■

القتال. هنا بدا وكأنه حرب مذهبية مدروسة. لاحظوا أن القتال يجري الآن بين قوى شيعية وسنية بشكل مفضوح. وهناك من يرى بأن الحرب المذهبية الحقيقية في المنطقة انطلاقة من سوريا مازالت في بداياتها، وأن القادم أعظم.

لقد انتهى مؤتمر جنيف دون أي ضغط دولي لإحراز أي تقدم، والأنكى من ذلك أن العالم منح الرئيس السوري بعد فشل المؤتمر ضوءاً أخضر لخوض الانتخابات الرئاسية كمرشح أوحده، مما يعني ضمناً إطلاق رصاصه الرحمة على مؤتمر جنيف الذي كان ينص على تشكيل هيئة حكم انتقالية تنتقل بسوريا إلى عهد جديد.

أين العهد الجديد بعد أن يفوز بشار الأسد بولاية رئاسية جديدة لسبعة أعوام؟ لاحظوا الآن كيف يتم التحضير لحملة الأسد الانتخابية وسط صمت ومباركة دولية لا تخطئها عين، وكأنها مكافأة دولية للدور الذي يلعبه النظام في خلخلة المنطقة وإعادة تركيبها. لقد تنحى الرئيس الأوكراني بعد مقتل مائة شخص وبضعة أسابيع فقط من المظاهرات، بينما يسمح العالم للرئيس السوري بالترشح والفوز في الانتخابات بعد نزوح ثمانية ملايين سوري داخلياً، وتهجير ستة ملايين خارجياً، وتدمير ثلاثة أرباع البلد، ومقتل مئات الألوف. لا يمكن أن يكون هناك هدف من وراء التعمامي عن انتخاب بشار الأسد لفترة رئاسية جديدة سوى استمرار مسلسل التخريب داخل سوريا لتدمير ما لم يدمر بعد، وإنهاك المنطقة خدمة لمشاريع دولية كبرى. ويرى بعض الساخرين أن الأسد لن يكون فقط رئيساً جديداً لسوريا، بل قائداً متوجاً لمشروع الفوضى الخلاقة الأمريكي.

ولو عدنا إلى تصريحات بشار الأسد نفسه بعد ستة أشهر على اندلاع الثورة في لقاء مع صحيفة (التايمز) البريطانية لوجدنا أن ما هدده به



مناجاة

أبو السهيل الأندلسي

يا من يرى ما في الضمير ويسمع
يا من يرعى للشدائد كلها
يا من خزائن رزقه في قول كن
ما لي سوى فقري إليك وسيلة
ما لي سوى قرعي لبابك حيلة
ومن الذي أدعو وأهتف باسمه
إن كان لا يرجوك إلا محسن
حاشا لجودك أن تقتط عاصيا

أنت المَعْدُ لكل ما يتوقع
يا من إليه المشتكى والمفرع
امنن فإن الخير عندك أجمع
فبالافتقار إليك فقري أدفع
فلئن رددت فأني باب أقرع
إن كان فضلك عن فقير يمنع
فالمذنب العاصي إلى من يرجع
الفضل أجزل والمواهب أوسع

(كان وأخواتها)

عاطف عكاشة

كانَ اللَّيِّ أَعْيَتَكَ أَمْ أَخَوَاتُهَا
ما أسهل اللغة التي استصعبتها
واليك أمثلة تريك سهولة
قل: كانت الأمجاد ديدن أمتي
صار التمزق في الخطوب لباسها
أمسى اختلاف الرأي عنواناً لها
ويقال: ما انفك الجهاد معطلاً
ويقال: ما برح السلام خيارها
وتقول: ما فتئ الحصار وسيلة
ويجوز قولك: أصبحت مطلوبة
ويصح قولك: ليس فيها بلدة
وتقول: بات المسجد الأقصى على
ويظل يصرخ جرحه في أذنها
ما زال معراج النبي يحثها
أضحى تراب القدس يسأل أمتي
ومن المؤكد قولنا: ستظل في
ومن الجهالة أن يقول عداؤها:
ما دام رب الكون يرعى أمتي

فَعَزَفَتْ عَنْ لُغَةٍ تَجِلُ صِفَاتُهَا
لوكنت تسمع ما يقول نحاتها
في النحول تخفى عليك سماتها
حتى رماها بالهوان سباتها
حتى تهرت واستبان شتاتها
فتشعبت واستفحلت أزمتها
حتى أباحت للعدا حرمتها
حتى استراح من الغناء غزاتها
للحاقدين لكي تلين قناتها
لتكون نهبا للورى ثرواتها
إلا أراد بها الشرور عداؤها
وشك الضياع وما انجلت غفلاتها
حتى يبادر بالدواء أساتها
متوسلاً ألا تطول سناتها
لم لا ترفرف فوقه راياتها؟
محن إلى أن تنتهي غفواتها
أضحت على وشك النفاذ حياتها
فمن الحمافة أن يرد مماتها

نظرة في شموخ اليتيم

عبد الرحمن العشماوي

أسمى صفاتك أن تكون كريما
أسمى صفاتك أن تكون مميّزاً
تسعى بك الدنيا، وأنت تقودها
تلقى الخطوب وأنت أرفع هامة
أسمى صفاتك أن ترى الدنيا بلا
أن تجعل التاريخ يملأ كأسه
ترمي بسهمك، لا لتقتل آمناً
تسعى إلى كسب العلوم تقرباً
أسمى صفاتك أن تحلق عالياً
يا حامل الدنيا على كتف الرضا
يا ساعياً للخير في العصر الذي
للخير أغصان تطيب ثمارها
واحمل إلى أفيائها الطفل الذي
فلرب ماسح أدمع من مقلة
انظر إلى وجه اليتيم، ولا تكن
وارسم حروف العطف حول جبينه
وامسح بكفك رأسه، سترى على
ولسوف تبصر في فؤادك واحة
ولسوف تبصر ألف ألف خميّة
ولسوف تسعدك الرياض بنشرها
انظر إلى وجه اليتيم وهب له
وافتح له كنز الحنان، فإنما
لولا الحنان لما رأيت سعادة
لولا الرياح لما رأيت لواقحاً
لولا الغصون لما رأيت ظلالها
لولا الربيع لما رأيت زهوره
يا كافل الأيتام، كأسك أصبحت
ما اليتيم إلا ساحة مفتوحة
ونحول الحرمان فيها نعمة
قسم الإله على العباد حظوظهم
وسعادة الإنسان أن يرضى بما
قالوا: اليتيم، فقلت: أيتم من أرى
قالوا: اليتيم، فقلت: أيتم من أرى
كم رافل في نعمة الأبوين، لم
يا كافل الأيتام، كفك واحة
ما أنبتت إلا الزهور نديّة
أبشر فإن الأرض تصبح واحة
أبشر بصحبة خير من وطئ الثرى
قالوا: اليتيم، وأرسلوا زفراتهم
قلت: امنحوه مع الحنان كرامة
ولرب نظرة مشفق بعثت أسمى
قالوا: اليتيم، فمأج عطر قصيدتي
وسمعت منها حكمة أزيّة
حسب اليتيم سعادة أن الذي

وتكون براً بالعباد رحيماً
بسداد رأيك في الأمور، حكيماً
بالحق، تسعد قلبها المهموما
منها، وتأنف أن تعيش ذميماً
غيش، وأن يبقى الفؤاد سليماً
وتكون أنت رحيقها المختوما
لكن لتحرس خائفاً محروماً
لله، لا ليقل: صار عليماً
بجناح عدلك، تنصر المظلوما
يا من رأيتك للجفاء غريماً
ما زال حبب وفائه مصروماً
فامنح جناها خائفاً وعديماً
ما زال في حفر الشقاء مقيماً
تبكي، رأى فضلاً بهن عميماً
إلا صديقاً لليتيم حميماً
فالعطف يمكن أن يرى مرسوماً
كفك زهراً بالشذا مفعوماً
للحب، تجعل نبضه تنغيماً
تهديك من زهر الحياة شميماً
وتريك وجهاً للحنان وسيماً
عطفاً يعيش به الحياة كريماً
يرعى الحنان، فؤاده المكلوما
لولا السماء لما رأيت نجومها
لولا البحار لما رأيت غيومها
لولا الرعود لما سمعت هزيمها
تشدو، ولا لامست فيه نسيمها
ملأى، وصار مزاجها تسنيمها
منها تجهز للحياة عظيماً
كبري تزيل عن الفؤاد هموماً
فالكل يأخذ حظه المقسوماً
قسم الإله، ويعلن التسليماً
من كان للخلق النبيل خصيماً
من عاش بين الأكرمين لنيماً
يسلك طريقاً للهدى معلوماً
لا تنبت الأشواك والزقومها
والشبح والريحان والقيصوماً
للمحسنين، وتعلن التكريماً
في جنة كملت رضا ونعيمها
وبكوا كما يبكي الصحيح سقيماً
فلرب عطف يورث التحطيمها
في قلبه، جعل الشفيق ملوماً
وتلفتت كلماتها تعظيماً
أهدت إلي كتابها المرقوماً:
نشر الهدى في الناس عاش يتيماً

«هذا الوقت سوف يمضي»...

خالد روشة

تعرفه، فقيل لها إنه رسول الله ﷺ، فذهبت إلى بيته ولم تجد عليه بوابين، فقالت: لم أعرفك، قال: «إِنَّمَا الصَّبْرُ عِنْدَ الصَّدْمَةِ الْأُولَى». إنها قاعدة أخرى جيدة جدا لنا وللجميع عند المصائب والآلام والأحزان، الصبر عند الصدمة الأولى، وفي اللحظة الأولى يتبين الصادق من الدعي. وكجائزة للصادقين الصابرين: علمنا النبي ﷺ ذاك الدعاء الكريم المبارك إذ قال ﷺ: «مَا مِنْ عَبْدٍ تُصِيبُهُ مُصِيبَةٌ، فَيَقُولُ: «إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ» (البقرة: ١٥٦)، اللَّهُمَّ أَجْرِي فِي مُصِيبَتِي، وَأَخْلَفَ لِي خَيْرًا مِنْهَا، إِلَّا أَجَرَهُ اللَّهُ فِي مُصِيبَتِهِ، وَأَخْلَفَ لَهُ خَيْرًا مِنْهَا». قال العلماء: «إِنَّ هَذَا الدَّعَاءَ لَمْ يُخْلَفْ أَبَدًا مَعَ دَاعٍ دَعَاهُ مِنْ قَلْبِهِ بِاخْلَاصٍ»، وحكى أهل العلم عنه حكايات طويلة، هي في مجموعها جائزة حقيقية لمن صبر عند الصدمة الأولى واسترجع ودعا ربه. بل إن الصالحين يُقَلِّبونَ لحظات الألم والكدر رقباً وسمواً وروحانية، إنهم يتخذونها لحظات عبودية، فيعلمون أنه لا ينجيهم من مصائبهم إلا الله، وأنه ليس قادر على أن يذهب الآلام إلا الله، وأنه ليس بمقدور أحد أن يمنح القوة أمام البلاء إلا الله سبحانه. فعندئذ عادوا إليه، ولجأوا إليه، فتراهم سُجَّدًا، رُكْعًا، بُكْيًا، بين يدي ربه، يتقربون ويتذللون ويتوبون ويدعون آناء الليل وأطراف النهار. فتصير لحظات الآلام بالنسبة لهم مطهرة ومنجاة، وتوبة وتنقية وتصفية، حتى إن أحدهم كانت تصيبه المصيبة فيبتسم ويسر، ويخرج إلى الناس بثوب حسن وعطر حسن، وبسمة تلو وجهه، شاكرًا حامدًا. وكيف إذا لا يصبر المؤمن في لحظات البلاء وعنده ساعات السجود، ودقائق يمرغ وجهه لله ذلاً وانكساراً، وهو يعلم أن ربه الرحيم يراه، فيُسَبِّحُ عليه رحمته، ويُرْخِي عليه ستره الجميل، فيرفع درجته، ويثبت أقدامه، وتَمُرُّ عليه لحظات الألم فاقدةً معناها الدنيوي الصعب، مرتديةً معناها الأخروي العذب، كيف لا، وهو بين يدي ربه الرحيم؟ ■

طبيعة الحياة كدر؛ يصيب الناس فيها الآلام والمصائب والمشكلات والبلايا يوماً بعد يوم، حتى إنه لا يكاد امرؤ أن تصفو له حياة في غير كدر. وتختلف انطباعات الناس وردود أفعالهم تجاه ذلك الكدر؛ فمنهم من يقنط، ومنهم من ييأس، ومنهم من ينكسر، ومنهم من يقعد، ومنهم من يعاق، وكذلك منهم من يقوم من كبوته ويتخذ عشرته دافعاً له لخطوة نحو هدفه.

«الضربة التي لا تقسم الظهر تقويه»، حكمة صحيحة، فما من إنسان يستطيع القيام من كبوته والتغلب على كدره، والصبر على محنته إلا ويخرج منها أقوى مما دخل، فقد صارت الآلام لا تؤلمه وصار الظلام لا يخيفه.

يحكى أن أحد الملوك قد سأل حكيماً أن يعلمه جملة يقرؤها إذا كان حزيناً سرّاً، وإذا كان مسروراً لم يبالغ في فرح.. فقال له الحكيم: اكتب: «هذا الوقت سوف يمضي»...

وصدق الحكيم، فإن أوقات الآلام ما تلبث أن تمضي، وساعات المحن عن قريب تنقضي، والعسر ما يلبث أن يصير يسراً، والحزن عما قليل يصبح سعادة وحبوراً.

﴿فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا (٥) إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا﴾ (الشرح: ٥-٦)، قال السلف الصالح: لن يغلب عسر يسرين.

ومن قديم قال العرب: «الغَمَرَاتُ ثُمَّ يَنْجَلْنَهُ، ثُمَّ يَذْهَبْنَ وَلَا يَجْنَهُ» ويقصدون بها أن الأزمات عما قليل تنجلي، فإذا ما انجلت ذهبت أيامها ولم تعد، فكيف إذا ييأس المؤمن من لحظات الآلام وقد علم أنها لحظات اختبار؟ وكيف ينكسر في مواقف المصائب وقد علم أن ملائكة الرحمن تكتب ردود فعله؟!

مرَّ النبي ﷺ على امرأة وهي تبكي ابناً لها بجوار قبره، فَقَالَ لَهَا: «أَتَقِي اللَّهَ، وَأَصْبِرِي»، فقالت: إليك عني، إنك لم تصب بمصيبتي، ولم تكن

من علماء سوريا

محمد نسيب الرفاعي الحلبي (رحمه الله)

(ت ١٤١٣ هـ - ١٩٩٢ م)

ثم أقام في الأردن عام ١٩٧٦ م إلى أن تُوُفِّي، وضعف بصره في أواخر عمره.

كان عَفَّ اللُّسَان، رَحْبَ الصَّدْر، بعيداً عن الخصومة، وكان فصيحَ العبارة، بديع الإلقاء بالشعر.

من مؤلفاته:

١- التفسير الواضح.

٢- تيسير العلي القدير لاختصار تفسير ابن كثير.

٣- نقد قصيدة البردة.

٤- التوصل إلى حقيقة التوصل.

٥- الباقيات الصالحات في شرح الأسماء والصفات، ولم يكمله.

٦- التفسير الواضح على نهج السلف الصالح.

٧- المختارات الوطنية - شعر

٨- ديوان الرفاعي ■

هو محمد نسيب بن عبد الرزاق بن محيي الدين الرفاعي، من أسرة الرفاعي التي يرتفع نسبها إلى العترة النبوية، وُلِدَ بحلب، وتتلذذ على كبار علمائها وعلماء الشام، أمثال: الشيخ راغب الطباخ، والشيخ مصطفى الزرقاء، والشيخ محمد بهجة البيطار، والشيخ ناصر الدين الألباني.

عمل مراقباً ومدرساً في الكلية الإسلامية بحلب، ولما كانت سوريا قد صارت تحت الاحتلال الفرنسي بعد الحرب العالمية الأولى، كان محمد نسيب الرفاعي دور كبير في مجاهدة الاحتلال الفرنسي، وكان يلهب جمهور المتظاهرين بشعره، فقبض عليه وسجن في قلعة راشيل في البقاع الغربي من لبنان، وفي معتقل المية والمية في جنوبي صيدا، وفي هذا المعتقل تعرف على الشيخ مصطفى السباعي، وعلى الأديب عمر أبي النصر.

عندما أفرج عنه عاد إلى عمله، وأسس (جمعية الدعوة السلفية للصراط المستقيم في حلب)، ثم ترك سورية إلى لبنان عام ١٩٧٢ م، وقام بالدعوة إلى الله ونشر الكتب، مع الشيخ زهير الشاويش، والأستاذ سعيد المعيار.

وقفة مع النفس

قبل لحظات إذن أغلق باب اللجنة كان مشرعاً مفتوحاً ينادي العابرين هو الآن مغلق!

خلقت عبارات (أبو عبد الله) في داخلي عشرات الأسئلة التي سبحت في فضائي ولم تجد لها أجوبة!

يا ترى هل استمعت لنداء هذا الباب الذي ظل يناديني عشرات السنين؟ هل أنا من الذين برؤا أمهاتهم؟

هل أنا من الذين قدموا رغبات الأم على ما سواها؟

هل أنا من الذين استشعروا هذه المنة من الله تعالى؟

هل أغضبته في يوم من الأيام؟ هل نامت في يوم من الأيام وهي ساخطة علي؟

هل أنا بار... أم أنا عاق؟

عصفت بي هذه الأسئلة طوال يومي ذاك!

مشكلتنا أننا إما نصف بار أو نصف عاق!

لا نرفض طلبات الأم والأب ولكن نقدم لهم (بعض) الذي يريدون!

لا نقول لهم (آف) ولكن نقول لهم (طيب) (بعدين)!

عندما يطلبون منا شيئاً، لا نسهر على راحتهم، ولكن إذا طلبوا المستشفى أوصلناهم!

لا نسخر من آرائهم ولكن نقدم رأينا على رأيهم!

وهكذا... أشعرنا أنفسنا أننا بارين بهم، وفي الوقت نفسه أبعدنا الهاجس الذي يطاردنا بأننا عاقين بهم، وهكذا عشنا في منطقة ليست خضراء موزقة، وليست كالحمة معتمة، ولكن ندرك هذا الخطأ الفادح إلا بكلمات تشبه كلمات (أبو عبد الله): أغلق اليوم باب اللجنة لن يفتح بعد ذلك أبداً!

وكما قال الشيخ الطنطاوي: "لقد فقدت أنس قلبي يوم فقدت أمي، فاستمتعوا بجمال الحياة مع أمهاتكم قبل فوات الآوان!

رب ارحمهما كما ربياني صغيراً... رب احفظ لنا أمهاتنا، وارزقنا برهم أحياء وأمواتاً ■

هل أنت نصف بار، أم نصف عاق؟

أرسل لي قريبي يوم الاثنين الماضي رسالة يقول فيها (ماتت أمي اليوم والصلاة في جامع...).

تأثرت لهذه الرسالة أشد التأثير؛ لعلمي بعظيم حب قريبي لأمه، وحرصه على برها وطاعتها، ذهبت للمقبرة للقيام بالواجب، كانت الجموع كثيرة، كان قريبي مع بعض الرجال في وسط القبر يجهز المكان لأمه الغالية، يضع الحجار الكبيرة، ويرصُّ الأحجار الصغيرة، في مشهد مؤثر تنفطر له القلوب كمداً!

بالأمس القريب كان يدني منها للحاف الدافئ، ويختار لها الوسادة اللينة، وهو اليوم يتقرب لله بهذا التراب الذي يجمعه لها، وبهذه الأحجار التي يرصها حول قبرها!

هو الآن يُقدِّم لأمه أقصى ما يقدر عليه من صنوف البر والطاعة؛ لأنه يعلم أنها بعد لحظات يسيرة سوف تغيب عن الأنظار، سوف يتسابق الناس في إخفائها عنه، لن يبقى لذكرى هذه الأم إلا قبراً يتساوى مع مئات القبور التي حوله.

لن يرى كما اعتاد وجهاً بساماً وعيناً متلهفة!

لن يسمع دعاءً صادقاً وشوقاً عارماً!

وكل الذي سيسمعه عند زيارته صدى دعائه: «السلام عليكم دار قوم مؤمنين».

لا أخفيكم أنني شعرت بألم يطعن قلبي حين لمحت الأخ الأصغر لقريبي وهو يبكي، كان يحاول إخفاء دموعه؛ لأن من يبكي في المقبرة لا بد أن توجه له السهام، ويناله من التوبيخ وطلب الصبر!

رجعت للحى، وقبل أن أدلف للشارع الموصل للبيت توجهت للمطعم القريب من منزلي، أبو عبد الله صاحب المطعم سألني عن سبب خروجي المبكر من العمل، فأخبرته أين كنت وعن وفاة أم قريبي وذهابنا لدفنها فقال: سبحان الله، أغلق على أولادها اليوم باب اللجنة!

اخترقت هذه الكلمات كل حواجز الغفلة واستقرت في قلبي، وجدت لها رغم بساطتها مكاناً خالياً فاستوطنت فيه!



كوني كعائشة ... ومن مثل عائشة

سهة فتال

قالت: كذلك تلك الأجهزة التي أتعبتك، هي وباء إذا أسيء استخدامها، ونعمة كبرى إذا أحسن.

قلت: لا فُضُّ فوقك، أنت تملكين حكمة الكبار رغم صغر سنك..

قالت: ولم الاستغراب؟ لم هذه النظرة الظالمة لشبان وشابات الأمة؟ وسأتكلم عن بنات جنسي،

ليكن معلوماً للجميع أننا بنات عائشة وحفيدات أسماء. نسعى للعلواء بكل ما أوتينا من قوة. فينا الأدبيات، وفينا العالقات، وفينا قارئات القرآن والحافظات. ونحن قبل هذا وذاك أمهات جيل المستقبل. نحن من سيربي الجيل القادم، وبعد أن نرتقي بأنفسنا عن كل الترهات التي ذكرتها ونحمل كتب العلم بيد، وكتاب الله باليد الأخرى، سنكون كعائشة لتفخر بنا عندما تلقانا، سنربي جيلاً كعمر وخالد وصالح الدين، سنعمل على أن نعيد للأمة تاريخها الناصع.

قد يكون بيننا ممن ذكرت ولكنهم بفضل الله مثل زبد البحر، فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فسيبقى. ونحن سنبقى بإذن الله مادام كتاب الله منهج حياتنا.

قلت: أنت والله مثل لكل بنات عائشة. كنّ مثل عائشة يا بنات، فيها يحتذى المثل، ومثلها تكون القدوة ■

قابلتها.. كالزهرة الريانة تزهو بجمال ساحر أخذ.. جمال يأخذ بالألباب..

جمال لو امتلكت مثله بنات حواء لأعادت للأمة مجداً غابراً..

إنه جمال الدين والعلم والأدب..

تفحصت ما تحمل، كتباً وكراسات. إذن هي طالبة علم!

ولمحت بين الكتب يزهو بلون أخضر، كتاب الله، إذن هي طالبة جنان أيضاً..

قالت بعد أن أمعنت النظر وفهمت مغزى النظرات المدهشة: لم العجب؟! الأني أحمل كتباً أم لأنني أحمل مصحفاً؟

قلت: الاثنين معاً! فما أراه بين بنات جيلك إما حقائب مكياج متخمة بكل جديد في هذا العالم، وإما الأجهزة الإلكترونية الحديثة التي غزت العالم وأخذت بعقول الشباب والبنات، انتشرت بكل أشكالها كالوباء المتفشي في الجسد.

قالت: ولكن ليكن بمعلوماتك أنني أقتني مثل هذه الأجهزة التي تنتقدونها! فغرت الفاه دهشة وأنا أحملق فيها! قالت: لم العجب؟ سأسألك: ألا يملك الناس في بيوتهم سكاكين؟ قلت: بلى. قالت: أهم إذن قتلة سفاكون؟ قلت: طبعاً لا!

«الجهاد بالوقت»

من أصعب وأعظم أبواب الجهاد في هذا الزمان

عابدة مؤيد العظم

إجازات بلا رواتب، وقاموا بتأمين مدارس وكتب، وجمعوا الصغار المشردين فيها ليفقهوا ويتربوا.

♦ ♦ ♦

هذه القضية؛ وإنني لست أبتدع نوعاً من الجهاد جديداً؛ ولكني أفصل في القضية؛ ذلك أن "الجهاد بالوقت" يجمع بين الجهاد بالمال والجهاد بالنفس:

وأما المال؛ فحين يتفرغ المرء للثورة يترك التكسب، ويعمل مجاًناً في سدّ ثغرة مهمة جداً، فكانه جاهد بماله ودفعه للثورة.

وأما النفس؛ فإن العمل في أي شأن من شؤون الثورة جهاد، والمرء حين يتفرغ لله فيطيب الناس أو يغنيهم بالطعام... كأنه جاهد بنفسه؛ خاصة وأن مثله أصبح ملاحقاً ومصنفاً مع الإرهابيين، ومعرضاً للقتل شأنه شأن الجندي المجاهد في الساحة!

والله المستعان ■

النجاح، فإذا ضحى به المرء لغيره يكون قد قدم نفسه للآخرين ونسي حظه منها، وهذا ما يفعله المجاهدون في الساحات، ولا يريدون أجراً ولا شكوراً، سوى القرية إلى الله وإحقاق العدل، فإذا أردتم المساهمة في هذه المعركة المصيرية الطويلة، فعليكم الجهاد بوقتكم الثمين، فالثورة تحتاج للعمل، والتخطيط، والسفر، والإغاثة، والتعريف بالقضية، وجمع الأموال... وكله يتضمن "الجهاد بالوقت"، وأضرب مثلاً:

١- الأطباء الذين تركوا وظائفهم العالية ورواتبهم الكبيرة، ودخلوا سوريا لإجراء العمليات وإسعاف المصابين، والحفاظ على أعضائهم.

٢- ربات البيوت اللاتي أنشأن المطابخ والمشاغل، وصرفن أوقاتهم في خدمة المنكوبين، وتأمين السكن لهم، وجمع الملابس القديمة وتنظيفها وترتيبها.

٣- الهيئات التعليمية التي أخذ العاملون عليها

صرت كلما مر يوم أعجب من سرعة انصرامه؛ إذ إنني لا أكاد أستيقظ حتى يحل المساء، فلما جئت أشتكي من ضيق الوقت وجدت الناس سبقوني إلى مثله، وليس الوقت الذي ضاق وإنما البركة هي التي نزعته منه..

علامات الساعة ظهرت، فيطوي الليل النهار، والنهار الليل، والأسبوع الأسبوع... وأصبحت الواجبات الضرورية أكبر من الوقت، حتى الطفل الصغير يأتي من المدرسة فيأكل ويكتب ووظائفه وإذا بالليل قد أقبل فينام ولا يجد وقتاً للعب أو اللهو إلا ساعات معدودة آخر الأسبوع. ولقد ساهم ازدحام الأعباء وتنوعها في صعوبة استثمار الوقت وتنظيمه، وإن ضيق الأوقات مدّ مفهوم الجهاد ووسّعه إلى ضرورة وحتمية "الجهاد بالوقت" لمن أراد النصر.

وإن التضحية بالوقت القليل من أعظم الجهاد؛ ذلك أن الوقت هو الحياة، وهو الإنجاز وهو طريق

شذرات وقطوف

خمس مثبتات في أزمنة الفتن:

- ١- القرآن الكريم تلاوة وتدبراً وعملاً: ﴿كَذَلِكَ نُنْشِئُ بِهِ فُؤَادَكَ﴾.
- ٢- قراءة السيرة وقصص الأنبياء: ﴿وَكُلًّا نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُثَبِّتُ بِهِ فُؤَادَكَ﴾.
- ٣- لعمل بالعلم: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ ثَبَاتًا﴾.
- ٤- الدعاء: ﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ﴾، وكان النبي ﷺ يكثر من قول: «يَا مُقَلَّبَ الْقُلُوبِ، ثَبِّتْ قَلْبِي عَلَى دِينِكَ».
- ٥- الرفقة الصالحة قوله تعالى: ﴿وَاصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ﴾.

قال بعضهم:

كلما دعيتك نفسك للتقاعس عن عمل صالح حدثت نفسك: لعلني بهذا العمل أدخل الجنة اهرب حيث شئت: ﴿إِنْ إِلَىٰ رَبِّكَ الرَّجْعِي﴾. واعمل ما شئت فهناك كتاب: ﴿لَا يَغَادُرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا﴾. اليوم يقبل منك: ﴿مِنْ ثَقُلَاتِ ذَرَّةٍ﴾. وغدا لن يقبل منك: ﴿مِلَّةُ الْأَرْضِ ذَهَابًا﴾.

قال ابن القيم -رحمه الله- في كتاب (الفوائد):
«أصول الخطايا كلها ثلاثة:

- ١- الكبر وهو الذي أصرار إبليس إلى ما أصراره.
 - ٢- والحرص وهو الذي أخرج آدم من الجنة.
 - ٣- والحسد وهو الذي جراً أحداً بني آدم على أخيه.
- فمن وقى شر هذه الثلاثة فقد وقى الشر، فالكفر من الكبر، والمعاصي من الحرص، والبغى والظلم من الحسد».

قال وهب بن منبه لرجل من جلسائه: «أَلَا أَعْلَمُكَ طَبَّا لَا يَتَغَايَا فِيهِ الْأَطْبَاءُ، وَفَقَّهًا لَا يَتَغَايَا فِيهِ الْفُقَهَاءُ، وَحَلَمًا لَا يَتَغَايَا فِيهِ الْحُلَمَاءُ؟ قَالَ: بَلَى يَا أَبَا عَبْدِ اللَّهِ. قَالَ: أَمَّا الطَّبُّ الَّذِي لَا يَتَغَايَا فِيهِ الْأَطْبَاءُ، فَلَا تَأْكُلُ طَعَامًا إِلَّا مَا سَمَّيْتَ اللَّهُ عَلَىٰ أَوَّلِهِ، وَحَمَدَتُهُ عَلَىٰ آخِرِهِ، وَأَمَّا الْفَقْهُ الَّذِي لَا يَتَغَايَا فِيهِ الْفُقَهَاءُ، فَإِنْ سَأَلْتَ عَنْ شَيْءٍ عِنْدَكَ فِيهِ عِلْمٌ فَأَخْبِرْ بِعِلْمِكَ، وَإِلَّا فَقُلْ: لَا أَدْرِي، وَأَمَّا الْحَلَمُ الَّذِي لَا يَتَغَايَا فِيهِ الْحُلَمَاءُ، فَأَكْثَرُ الصَّمْتِ، إِلَّا أَنْ تُسْأَلَ عَنْ شَيْءٍ».

للعبد بين يدي الله موقفان: موقف بين يديه في الصلاة، وموقف بين يديه يوم لقائه؛ فمن قام بحق الموقف الأول هوّن عليه الموقف الآخر، ومن استهان بهذا الموقف، ولم يوفّه حقه شدّد عليه ذلك الموقف، قال تعالى: ﴿وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا (٦٢) إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا﴾ (الفوائد، لابن القيم)

عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ، قَالَ: قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا شَدَّادُ بْنُ أَوْسٍ، إِذَا رَأَيْتَ النَّاسَ قَدْ اكْتَنَزُوا الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ، فَانْكَرْ هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الثَّبَاتَ فِي الْأَمْرِ، وَالْعَزِيمَةَ عَلَى الرَّشْدِ، وَأَسْأَلُكَ مُوجِبَاتِ رَحْمَتِكَ، وَعَزَائِمَ مَغْفِرَتِكَ، وَأَسْأَلُكَ شُكْرَ نِعْمَتِكَ، وَحُسْنَ عِبَادَتِكَ، وَأَسْأَلُكَ قَلْبًا سَلِيمًا، وَلِسَانًا صَادِقًا، وَأَسْأَلُكَ مِنْ خَيْرِ مَا تَعْلَمُ، وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَا تَعْلَمُ، وَأَسْتَغْفِرُكَ لِمَا تَعْلَمُ، إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ» أخرجه الطبراني.

«لا تهدر حياتك مع أناس تبرز لهم كل فعل من أفعالك، من يحبك بصدق سيرى الخير الذي فيك»

د. فوزية الخلفي